

# **Sociedades religiosas protestantes en la frontera norte: estudio sociográfico en tres localidades urbanas**

*Alberto Hernández Hernández\**

## **RESUMEN**

La creciente expansión de una multiplicidad de sociedades religiosas no católicas y el inusitado incremento de su membresía en México son, sin lugar a dudas, un tema de gran actualidad y controversia. En algunos de los barrios marginales de Monterrey, Matamoros, Torreón, Nogales y Tijuana, antes que agencias de gobierno, delegaciones de policía y escuelas, se han establecido Iglesias evangélicas, grandes o pequeñas, flanqueadas por asociaciones caritativas, que de alguna forma encauzan la vida comunitaria. Sociedades de reciente creación y antiguas Iglesias, nacionales y de origen extranjero, grandes y pequeñas, con estrategias de penetración diversas y recursos económicos desiguales, son sólo parte de este nuevo espectro religioso. Sin embargo, la ausencia de información sobre el origen, procedencia, actividades y membresía de estas sociedades sigue provocando las más diversas reacciones. En este trabajo se pretende realizar un análisis sociográfico del protestantismo en la frontera norte. En particular, interesa resaltar las características e importancia que mantienen las sociedades religiosas no católicas en los espacios urbanos.

## **ABSTRACT**

The increased expansion of multiple non-catholic religious societies and their unusual membership growth in Mexico is undoubtedly a current and controversial issue. In some of the marginal neighborhoods of Monterrey, Matamoros, Torreón, Nogales, and Tijuana even before government agencies, police departments, and schools are established, the presence of evangelical churches, big or small, flanked by charitable organizations directs community life. The new religious spectrum is made up of recently created societies and old national and foreign churches, big and little churches, that utilize diverse penetration strategies and unequal economic resources. However, the absence of information about the origins, sources, activities and membership of these societies continues to cause the most varied reactions. This paper aims to analyze sociographically the issue of protestantism in the northern border. Its main interest is to emphasize the characteristics and importance that non-catholic religious organizations maintain in urban spaces.

\*Profesor-investigador del Departamento de Estudios de Administración Pública de El Colegio de la Frontera Norte. E-mail: ahdez@colef.mx.

## 1. Introducción

Hoy en día, los movimientos religiosos en México poseen una gran capacidad de adaptación que les permite penetrar en los escenarios sociales más diversos. En este proceso se ha observado que las sociedades pentecostales han sido las primeras en adoptar nuevas formas de organización y que su poder de movilización y fuerza numérica son sorprendentes.

En las últimas dos décadas la oferta religiosa en el país no sólo se ha diversificado, como lo demuestra la presencia de más de un centenar de sociedades protestantes, sino que se ha ido extendiendo hacia otras confesiones religiosas ajenas a la cristiandad. Asimismo, la presencia de otros movimientos sincréticos hace que el estudio del campo religioso se vuelva cada vez más complejo.

Existe un consenso en cuanto a que la distribución regional del protestantismo tiene características que lo hacen un fenómeno con mayor fuerza en las fronteras norte y sur del país, tendencia más evidente desde los años sesenta. Autores como Giménez (1987), Bastián (1990), Casillas y Hernández (1990) y Molina (1993) coinciden en señalar que este proceso demuestra una distribución regional asimétrica. Chiapas, Tabasco, Campeche y Quintana Roo conformarían el núcleo duro del protestantismo, mientras que Aguascalientes, Jalisco, Guanajuato y Querétaro son estados en donde el catolicismo sigue manteniendo gran fuerza.

Aunque no es nueva la presencia de las sociedades religiosas protestantes en la frontera norte, ya que en varias de sus poblaciones data del siglo pasado, su importancia y diversificación en los últimos 30 años ha ido en aumento.

El mercado fronterizo de la predicación se ha abierto a multitud de agrupaciones

que compiten unas con otras en el marco de una incesante lucha por conseguir adeptos. Sociedades de reciente creación y antiguas Iglesias, nacionales y de origen extranjero, grandes y pequeñas, con estrategias de penetración diversas y recursos económicos desiguales, son sólo parte de este nuevo espectro religioso. Sin embargo, la ausencia de información sobre el origen, procedencia, actividades y membresía de estas sociedades sigue provocando las más diversas reacciones.

El registro de las asociaciones religiosas en México fue, hasta mediados de 1992, una práctica poco común, a excepción de las llamadas Iglesias protestantes históricas, las cuales mantuvieron un registro actualizado de sus templos, mientras otras, por el contrario, prefirieron mantenerse en el anonimato y otras más optaron por registrarse como asociaciones civiles. Con la publicación de la Ley de Asociaciones Religiosas (*Diario Oficial de la Federación*, 15 de julio de 1992) esta situación tendió a cambiar.

En este trabajo se pretende realizar un análisis sociográfico del protestantismo en la frontera norte. En particular, interesa resaltar las características e importancia que mantienen las sociedades religiosas no católicas en los espacios urbanos. La información utilizada en este artículo se deriva de un estudio realizado en el verano de 1987, mismo que tomó la forma de un censo. La cobertura de este estudio es particularmente adecuada, puesto que abarcó las tres mayores ciudades de la frontera; esto es, Tijuana, Baja California, Ciudad Juárez, Chihuahua, y Matamoros, Tamaulipas. Una réplica de este estudio fue llevada a cabo en el año de 1989, en las ciudades de Nogales, Sonora, y Nuevo Laredo, Tamaulipas. La realización del proyecto estuvo a cargo de un grupo de investigadores de El Colegio de la Frontera Norte.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> La coordinación general estuvo a cargo de Alberto I Hernández. El reporte de investigación correspondiente a 1987 fue preparado por Tonatiuh Guillén López y Alberto Hernández, recibimos la colaboración de la doctora

Los resultados y hallazgos de investigación derivados de los estudios antes citados constituyen hasta el momento un material valioso. La cobertura geográfica del estudio, la metodología utilizada y la coyuntura política en que éstos fueron realizados son, por decirlo de alguna forma, únicos. Sin embargo, la circulación limitada de ambos reportes impidió que un público amplio tuviera acceso a dichos resultados.

Nuestra intención en esta ocasión es la de presentar en forma breve una parte de los hallazgos obtenidos, primordialmente aquellos que se refieren al primer estudio. Con el propósito de auxiliar al lector no especializado, preparamos una nota introductoria que intenta servir de base para que el lector se familiarice con las diversas tradiciones afines al protestantismo, así como las diferencias y similitudes que existen entre ellas. Queremos aclarar que hemos preferido utilizar el término de “sociedades religiosas” como sinónimo de denominaciones e Iglesias; en cambio, hemos tratado de omitir el término “sectas”, porque éste se aplica generalmente de manera indiscriminada a todos los organizaciones religiosas no católicas. Por último, queremos mencionar que se elaboró un pequeño apartado sobre las sociedades religiosas protestantes y su membresía. La pregunta referida a cómo estimara la población protestante sigue siendo una de las cuestiones más debatidas.

## **2. El protestantismo en México: algunos elementos para su lectura**

### *2.1 Del protestantismo histórico al pentecostalismo*

Una de las tareas más difíciles al analizar el fenómeno de las sociedades religiosas protestantes fue la búsqueda de una tipo

logía que nos permitiera estudiar las grandes corrientes del protestantismo y sus líneas disidentes. Contrario a lo que es conocido, se trata de un fenómeno altamente atomizado, heterogéneo y disperso, sobre el cual aún existen grandes controversias. Si bien todas las tradiciones religiosas están sembradas de movimientos disidentes que en ocasiones desembocan en cismas o rupturas, la fragmentación y formas que dichos movimientos adquieren se han hecho cada vez más complejas. Esto ha requerido de instrumentos analíticos cada vez más precisos, que permitan entender las diferencias, pero también las semejanzas, de un fenómeno en constante expansión y cambio.

El trabajo desarrollado por Christian Lalive en Chile y Argentina ha sido una herramienta muy útil para el estudio del protestantismo en América Latina. Sin entrar por ahora en detalles, la tipología presentada por Lalive resulta de enorme utilidad, ya que nos ayuda a entender el complejo mundo de las sociedades religiosas, oculto a veces bajo centenares de nombres diversos, formas de organización distintas, así como en discursos y prácticas en ocasiones contradictorias entre sí.

La tipología desarrollada por Lalive fue utilizada por Jean Pierre Bastian y José Valderrey en un estudio sobre las sociedades religiosas protestantes en Centroamérica (1985). Más tarde sirvió de base para un estudio de Abelino Martínez en Nicaragua (1989). Según estos autores, el protestantismo en América Latina está conformado por tres grupos principales.

En primer término encontramos al llamado *protestantismo histórico*. Este incluye a las sociedades religiosas muy cercanas a la Reforma emprendida por Martín Lutero y Calvino en el siglo XVI y comprenden,

Guillermina Valdés-Villalva, especialmente para la investigación sobre Ciudad Juárez, Chihuahua. Asimismo, se contó con la asesoría del maestro Rodolfo Casillas.

entre otras, a las Iglesias luterana, presbiteriana, metodista, anglicana o episcopal y a los llamados “cuerpos reformados”.

Este grupo de sociedades religiosas —como lo señala A. Martínez— se caracteriza por un estilo relativamente institucionalizado de prácticas litúrgicas, y tienen un alto grado de burocratización y división interna de trabajo religioso. Otro de sus rasgos es que su trabajo de evangelización no asume la forma de prácticas proselitistas.

La presencia en México de este tipo de sociedades religiosas data del siglo pasado. Dentro de las sociedades pioneras tenemos a las bautistas, presbiterianas y metodistas. El amplio trabajo de evangelización realizado por misioneros estadounidenses a finales del siglo pasado cubrió una amplia extensión del territorio nacional, pero sobre todo cubrió localidades urbanas, centros mineros y aquellos sitios en donde ya había llegado el ferrocarril. No debemos olvidar que fue precisamente durante el porfiriato cuando las Iglesias históricas llegaron a tener un gran impulso, debido a la labor desarrollada por 12 sociedades misioneras estadounidenses, las cuales además, entre 1872 y 1911, impulsaron proyectos en materia de educación y salud.”

El segundo grupo es el de las “misiones de fe”. Incluye a aquellas sociedades religiosas que se derivan del trabajo de misioneros norteamericanos ligados al “Movimiento de Santidad”. Este último —como lo anota A. Martínez— designa a una corriente religiosa que surge en Estados Unidos a fines del siglo XIX y que afirma la tradición pietista de la santidad personal. Se trata de un movimiento que penetró en México en los años treinta y cuyas carac-

terísticas principales son sus manifestaciones religiosas de tipo fundamentalista, definidas en primer lugar por la fe en la veracidad de la Biblia, así como por el seguimiento de imperativos ético-morales estrictos. Se añade también un proselitismo vigoroso contra todos quienes aún no hayan abrazado ese credo. Un ejemplo de estas sociedades lo constituyen la Iglesia del Nazareno, Alianza Cristiana y Misionera y la Iglesia Internacional de los Soldados de Cristo, entre otras.

El tercer grupo lo constituyen las sociedades religiosas pentecostales, cuya expansión más importante tuvo lugar en la década de los cincuenta en toda América Latina. Sus rasgos generales son la posibilidad de renovar las prácticas religiosas tradicionales, enriquecerlas y formular alternativas espirituales más vivas y participativas. Se trata de un movimiento diverso y dividido desde sus inicios, pero con un alcance social de enormes magnitudes.

Dentro de este grupo se encuentran los neopentecostales, quienes anteriormente pertenecían a la tradición protestante histórica, incorporando a sus prácticas los métodos pentecostales. Aunque el pentecostalismo es el grupo que ha experimentado el más importante crecimiento, también es cierto que está conformado por los grupos más dispersos, por lo que la vida de muchos de ellos es muy efímera.

La explosión del pentecostalismo, como lo han señalado diversos autores (Lalive, Bastian, Martínez, Meyer y Stoll), se ha convertido en toda América Latina en una respuesta religiosa comunitaria que ha llegado a los sectores más sensibles de la población. En espacios donde la marginación y la desesperanza eran acentuadas,

2 Véase Jean Pierre-Bastian, *Los disidentes. Sociedades religiosas protestantes en México, 1872-1911*, México, Colmex-FCE, 1989, y Alberto Hernández, “Transformaciones sociales y pluralismo religioso en cinco ciudades fronterizas”, en memorias de *COLEF I, Política y poder en la frontera norte*, vol. iv, pp. 87-109, El Colef-UACJ, 1991.

los pentecostales actuaron creando microsociedades que tomaron la forma de un grupo organizado y protector. El fortalecimiento de diversos mecanismos de ayuda mutua (que contribuyen a resolver los problemas de la vida diaria), la creación de nuevos espacios de identidad social, así como la renovación de prácticas religiosas tradicionales formulando alternativas espirituales muy vivas y participativas, han sido acciones que han favorecido el éxito de esta forma de religiosidad popular.

La historia de las sociedades pentecostales en México data de la década de los veinte; sin embargo, su crecimiento e importancia tuvo lugar a partir de los años setenta. El trabajo desarrollado por las sociedades pentecostales en los estados de Tamaulipas, Chihuahua y Sonora es un hecho que vale la pena resaltar, pues la creación y consolidación de varias de estas Iglesias fue apoyada por emigrantes mexicanos, y la mayor parte de ellas creció aislada de la labor misionera extranjera y de sus recursos.

Entre ellas podemos mencionar a la Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús, considerada como la organización pentecostal más antigua de México, y la Iglesia de Dios del Evangelio Completo, surgida en Ciudad Obregón, Sonora, en el año de 1933.

## 2.2 *Las sociedades paraprotestantes: un cajón de sastre*

A las diversas formas de renovación religiosa dentro del protestantismo se les han sumado otros movimientos religiosos. Entre 1830 y 1880 tuvo lugar en Estados Unidos un amplio movimiento de restauración dentro de las Iglesias protestantes de ese país, que dio lugar a la aparición de tres grandes sociedades: Testigos de Jehová, mormones y adventistas. Hoy en día estas organizaciones religiosas conforman

una gran fuerza numérica dentro y fuera de Estados Unidos.

Un aspecto importante que hay que resaltar es que dichos movimientos no se relacionan de manera directa con la tradición protestante; es decir, que están fuera de la norma que define a la práctica protestante (o sea, la que considera a la Biblia como la única referencia o código normativo). Debido a que se trata de mutaciones ocurridas dentro del universo protestante, su clasificación resulta generalmente difícil, lo cual tiende a provocar confusiones. Para referirse a ellas, Jean Pierre Bastian utiliza el nombre de sociedades sincréticas, mientras que otros autores prefieren denominarlas paracristianas o se refieren a ellas como instituciones religiosas independientes. Nosotros nos inclinamos por utilizar el término de *sociedades paraprotestantes*, en la misma acepción que le da Carlos Monsiváis.

En México, estos movimientos, diversos por naturaleza, empezaron a cobrar notoriedad a mediados de la década de los setenta. Aunque la mayor parte de ellos se había establecido con anterioridad, hasta esa época ninguno había tenido resonancia significativa. La insistente visita de casa en casa de los Testigos de Jehová, acompañada de la distribución de revistas y otros impresos, seguida de un discurso sobre el “método de salvación”, se convirtieron en un hecho cotidiano para buena parte de los habitantes de las localidades urbanas del país.

La construcción de una gran cantidad de templos, ubicados en zonas residenciales de clase media (siguiendo un patrón arquitectónico común), así como la presencia cada vez más constante de jóvenes pulcros, bien peinados, con camisa blanca y corbata, que recorrían las calles y zonas aledañas a escuelas y centros comerciales, se constituyeron en parte de la imagen corporativa que distingue a los mormones.

Testigos de Jehová y mormones muestran hasta ahora una clara predilección por penetrar en espacios urbanos. Ambas sociedades se caracterizan por construir una identidad estrictamente cerrada de fronteras explícitas y un proselitismo claramente asumido.

### *2.3 La casa dividida: fragmentación y ruptura dentro de las sociedades religiosas protestantes*

La división interna entre las sociedades religiosas protestantes aparece como un elemento constante en la vida de muchas de ellas. Entre las principales causas *que* genera esta separación se encuentran: *u)* diferencias internas, de carácter personal o doctrinal, entre pastores y líderes religiosos; *b)* divergencia sobre los métodos de evangelización; *c)* intentos de nacionalización de una Iglesia; *d)* rompimiento de los vínculos económicos entre Iglesia madre y una Iglesia local; *e)* búsqueda de una mayor autonomía, sea por parte de alguna Iglesia o por parte de una congregación, y *f)* inclusión de mujeres en cargos de dirección o su ordenación como pastores.

Es importante anotar que no todas las sociedades religiosas ligadas al protestantismo son igual de susceptibles a los procesos de ruptura. Las Iglesias pentecostales, pero sobre todo la llamada "periferia pentecostal", son las que más comúnmente tienden a separarse; mientras que el cisma es un proceso que tiende a ser poco frecuente en las sociedades paraprotestantes (Testigos de Jehová, mormones y adventistas).

El mérito principal de las sociedades pentecostales no es sólo el de su proclividad a la división interna de sus Iglesias, sino la gran facilidad que éstas tienen para organizarse y

presentar un frente común. La alianza entre los pentecostales y su vínculo con otras Iglesias evangélicas ha sido utilizado como un mecanismo para hacer frente a actos de represión política, o bien para presionar al gobierno a atender cierto tipo de demandas. Existen varios ejemplos de ello en todo el país.

En fecha reciente, un grupo de organizaciones religiosas de los Altos de Chiapas se unieron para defender a los indígenas evangélicos desplazados de sus comunidades. La Confraternidad Nacional de Iglesias Cristianas Evangélicas y la Alianza de Pastores de los Altos de Chiapas lograron un acuerdo con la Secretaría de Gobernación y el gobierno de ese estado para reincorporar a sus comunidades a los indígenas desplazados, reinstalar en sus escuelas a los niños expulsados y autorizar la construcción de un templo evangélico en el municipio de Chamula. En Ciudad Juárez, Chihuahua, Iglesias de diversas denominaciones se unieron para demandar que el gobierno local autorizara la utilización de un estadio público, en donde se pretendía realizar una cruzada de evangelización.<sup>3</sup>

### **3. La población protestante: estimaciones y dimensiones de su crecimiento**

Uno de los aspectos más discutidos cuando se habla de los grupos confesionales de origen protestante es el referido a su membresía. Las asociaciones religiosas no suelen llevar un registro sistemático de sus miembros, y cuando lo hacen, sus estimaciones se basan en conceptos muy diferentes entre sí.<sup>4</sup> El número de adeptos puede

3 Esta demanda dio origen a la creación del Comité de Avivamiento 90, conformado por representantes de 152 templos y congregaciones evangélicas, principalmente pentecostales.

4 Es importante anotar (que los Testigos de Jehová, adventistas y mormones son organizaciones religiosas

ser usado, y de hecho es usado, como propaganda, y en esa medida ciertas sociedades tienen mucho interés en presentarse como un producto comercial exitoso. En el mejor de los casos, cuando se llega a superar este problema y se obtienen cifras confiables de cada organización religiosa, las estadísticas recopiladas no son estrictamente comparables, porque cada una de las diversas asociaciones religiosas tienen criterios diferentes para definir como miembro a una persona.

Algunas Iglesias, como los bautistas, no consideran miembros a los menores de edad ni a aquellas personas que no hubieran sido bautizadas, como sí lo hacen otras Iglesias. A otras, como a las sociedades pentecostales, les resulta más conveniente incluir como miembros a los catecúmenos y simpatizantes de todas las edades.

Aun en el caso de que se logran salvar estas dificultades (esto es, de que fuera posible obtener cifras confiables y comparables), queda el problema de la sobrerrepresentación, es decir, existe también un fuerte riesgo de contar dos o más veces a una misma persona, porque muchos de los integrantes de estas Iglesias, en especial los pentecostales, pasan de un grupo a otro, como quien asiste a espectáculos diferentes buscando satisfacer una necesidad sin realmente involucrarse en una determinada organización.

### *3.1 La población protestante en los Censos de Población y Vivienda*

Hasta ahora, la única fuente relativamente confiable que registra el número de protestantes en nuestro país es el Censo de Población y Vivienda. Por su cobertura nacional y periodicidad decenal, el censo

permite conocer la importancia relativa de los protestantes y su eventual crecimiento.

Desgraciadamente, el censo adolece de fallas. Durante la entrevista es el jefe del hogar el que responde al cuestionario, y no cada uno de los miembros de la vivienda, lo que puede llevar a declaraciones erróneas sobre la religión de cada miembro, y en esa medida, el número de protestantes recogido por los censos puede estar sobreestimado. El censo tampoco hace distinción entre las diferentes denominaciones de los protestantes y agrupa a todas éstas en un solo grupo genérico, lo cual impide conocerla importancia relativa de las diferentes Iglesias. Así, por ejemplo, no es posible obtener del censo una idea, así sea aproximada, de la magnitud del supuesto crecimiento explosivo de las nuevas sociedades religiosas y de la complementaria caída en el número de adeptos de las Iglesias históricas, como los bautistas o los metodistas. A pesar de estas fallas y debido a la dificultad de acceder a otras fuentes de información más precisas, el censo se convierte en una fuente inapreciable y de fácil disposición imposible de ignorar.

### *3.2 Importancia de la población protestante en la frontera norte*

Según el último censo oficial de población, en 1990 existían 211 463 protestantes en los 37 municipios mexicanos que colindan con Estados Unidos, equivalentes al 6.3 por ciento del total de población (los datos excluyen a los menores de cinco años). Esta cifra es superior al promedio nacional, que es de 4.8 por ciento.

Prácticamente toda la región fronteriza tiene una proporción relativamente alta de protestantes. En el cuadro 1 se puede

que llevan un registro sistemático y confidencial de sus miembros. Los mormones, por ejemplo, mantienen un sofisticado banco de datos, manejado desde su sede central en Salt Lake City, Utah, el cual concentra información de todos los miembros que forman parte de esa Iglesia en el mundo.

apreciar que 27 municipios fronterizos, de un total de 37, tienen un promedio superior al nacional. Entre estos municipios destacan los seis más grandes, lo cual vendría a demostrar el carácter eminentemente urbano del protestantismo fronterizo: Tijuana, Baja California (4.95%); Ciudad Juárez, Chihuahua (5.89%); Piedras Negras, Coahuila (8.55%); Matamoros, Tamaulipas (9.50%); Nuevo Laredo, Tamaulipas (6.79%), y Reynosa, Tamaulipas (9.04%).

#### **4. La oferta religiosa en la frontera norte: un escenario en movimiento**

La libertad de mercado ha llegado también — como diría Jean-Paul Williaime — a las confesiones religiosas. Sociedades de reciente creación y antiguas Iglesias, nacionales y de origen extranjero, grandes y pequeñas, con estrategias de penetración diversas y recursos económicos desiguales, son sólo parte de este nuevo espectro religioso que vive la frontera norte. Sin embargo, la ausencia de información sobre el origen, procedencia, actividades y membresía de estas sociedades sigue provocando las más diversas reacciones. Para decirlo de una vez: no se conocen estadísticas oficiales de las sociedades protestantes que operan en la frontera norte de México. Los datos censales presentados en el apartado 2.3 se refieren a la *población* que profesa algún credo protestante, no a las *sociedades* como tales. Es cierto que las asociaciones religiosas están obligadas a registrarse ante la Secretaría de Gobernación, pero se trata de registros que por diversas razones no son de libre acceso al público interesado.

El registro oficial de las asociaciones religiosas en México fue, hasta 1991, una práctica poco común, a excepción de las Iglesias históricas, quienes mantuvieron un registro actualizado de sus templos. El 15

de julio de 1992 el *Diario Oficial de la Federación* publicó la Ley de Asociaciones Religiosas y Culto Público, que entró en vigor al día siguiente de su publicación y es la ley reglamentaria de los artículos constitucionales que se refieren a la libertad religiosa (artículos 3, 5 y 24) y a las relaciones entre el Estado y las Iglesias (artículos 27 y 130).

Con la publicación de esta ley y debido a los beneficios que podían recibir las asociaciones religiosas que obtuvieran su registro, el número de asociaciones que lograron obtener reconocimiento y personalidad jurídica fue en aumento. Algunas asociaciones, sobre todo las muy pequeñas, tuvieron que agruparse con otras Iglesias o bien afiliarse a una organización de mayor tamaño. El proceso de fusión de algunas de estas Iglesias tiene características interesantes, ya que aunque algunas cambiaron formalmente de nombre para obtener su registro, esto no les impidió mantener su independencia.

Antes de la publicación de la Ley de Asociaciones Religiosas se carecía de información sobre las sociedades religiosas no católicas que operaban en el norte de México; sin embargo, los comentarios sobre sus nexos con el extranjero, principalmente con Estados Unidos, eran extensos. Los únicos datos que se conocen al respecto son los resultados de un censo levantado por El Colegio de la Frontera Norte.

Es claro que antes de la realización de esta investigación no se tenía una idea precisa de las sociedades de origen protestante que operaban en la frontera norte de México, ni de su número. Tampoco se conocía en detalle el peso de estos grupos, ni los espacios urbanos socioeconómicos en que actuaban preferentemente.

Esta investigación realizada por El Colef puede considerarse exhaustiva puesto que tomó la forma de un censo y en ella se



CUADRO 1. *Población protestante en los municipios fronterizos, 1990.*

	<i>Protestantes</i>	<i>Población*</i>	<i>%</i>
Mexicali	22 524	518 648	4.34
Tecate	4 059	44 449	9.13
Tijuana	31 653	639 451	4.95
<b>Subtotal frontera de Baja California</b>	<b>58 236</b>	<b>1 202 548</b>	<b>4.84</b>
Agua Prieta	2 242	33 512	6.69
Altar	118	5 530	2.13
Caborca	1 859	51 400	3.62
Cananea	632	23 542	2.68
Naco	228	3 986	5.72
Nogales	4 248	92 262	4.60
Puerto Peñasco	1 215	22 946	5.30
San Luis Río Colorado	4 488	94 666	4.74
Santa Cruz	15	1 309	1.15
Saric	68	1 819	3.74
<b>Subtotal frontera de Sonora</b>	<b>15 113</b>	<b>330 972</b>	<b>4.57</b>
Ascención	717	14 139	5.07
Guadalupe	909	7 904	11.50
Janos	2 931	9 187	31.90
Juárez	40 028	680 028	5.89
Manuel Benavides	81	2 475	3.27
Ojinaga	1 169	21 358	5.47
Praxedis G. Guerrero	609	7 375	8.26
<b>Subtotal frontera de Chihuahua</b>	<b>46 444</b>	<b>742 466</b>	<b>6.26</b>
Acuña	4 628	48 581	9.53
Guerrero	109	2 115	5.15
Hidalgo	138	1 070	12.90
Jiménez	749	7 032	10.65
Ocampo	685	6 837	10.02
Piedras Negras	7 326	85 726	8.55
<b>Subtotal frontera Coahuila</b>	<b>13 635</b>	<b>151 361</b>	<b>9.01</b>
Anáhuac	1 129	15 251	7.40
<b>Subtotal frontera de Nuevo León</b>	<b>1 129</b>	<b>15 251</b>	<b>7.40</b>
Camarago	809	13 323	6.07
Guerrero	216	3 144	6.87
Gustavo Díaz Ordaz	1 322	15 437	8.56
Matamoros	25 126	264 711	9.49
Mier	211	4 861	4.34
Miguel Alemán	1 112	17 572	6.33
Nuevo Laredo	12 707	187 737	6.77
Reynosa	22 343	247 136	9.04
Río Bravo	8 697	82 445	10.55
Valle Hermoso	4 363	45 063	9.68
<b>Subtotal frontera Tamaulipas</b>	<b>76 906</b>	<b>881 429</b>	<b>8.73</b>
TODOS LOS MUNICIPIOS DE LA FRONTERA NORTE	211 463	3 324 027	6.36
TOTAL NACIONAL	3 447 507	70 562 200	4.89

\* Población de 5 años y más.

FUENTE: INEGI, "Resultados Definitivos. XI Censo General de Población y Vivienda, 1990", 1991.

incluyeron todas las instalaciones que fueron localizadas cuyo manejo estuviera a cargo de algún grupo religioso no católico. Esto incluía todos aquellos lugares que aun siendo centros de culto estuvieran asociados con grupos confesionales de origen protestante, cualquiera que fuera la actividad que en ella se realizara.

Desgraciadamente, estos datos fueron levantados en el verano de 1987, con la desventaja de haber tomado como unidad de análisis a los lugares en donde estas sociedades desarrollaban sus actividades, y no a las propias sociedades protestantes. A pesar de eso, este censo proporciona una imagen lo suficientemente precisa para servir de base al estudio.

## 5. Las sociedades protestantes en tres localidades urbanas fronterizas; una interpretación sociográfica

*¿Cuántas y cuáles son?* En beneficio de la brevedad, los resultados de este censo pueden ser resumidos en los siguientes seis puntos:

A. 1. En el cuadro 2 se han agrupado todos los establecimientos localizados, siguiendo un criterio basado en la afinidad y lejanía de las grandes corrientes del protestantismo. En el grupo 1 se incluyen todas aquellas sociedades pertenecientes al protestantismo histórico; en el grupo 2 están las sociedades que forman parte del

CUADRO 2. *Sociedades religiosas según grado de afinidad con las corrientes del protestantismo.*

	Tijuana		Ciudad Juárez		Matamoros	
	Frec.	%	Frec.	%	Frec.	%
<b>I</b>						
Evangélicas	35	10.9	27	6.6	1.0	0.4
Presbiterianas	4	1.2	3	0.7	1.0	0.4
Metodistas	5	1.6	9	2.2	2.0	0.8
Luteranas	1	0.3	2	0.5	1.0	0.4
Episcopales					1.0	0.4
Cuerpos reformados	1	0.3	3	0.7	2.0	0.8
Bautistas	22	6.8	43	10.6	46.0	18.1
TOTAL	68	21.1	87	21.3	54.0	21.3
<b>II</b>						
1) Pentecostales	110	34.2	174	42.8	103	40.6
2) Neopentecostales	14	4.3	27	6.6	45	17.7
TOTAL	124	38.5	201	49.4	148	58.3
<b>III</b>						
2) No identificadas	52	16.2	62	15.2	11	4.4
TOTAL	52	16.2	62	15.2	11	4.4
<b>IV</b>						
1) Testigos de Jehová	56	17.4	37	9.1	33	13.0
2) Mormones	5	1.6	15	3.7	5	2.0
3) Adventistas	17	5.3	5	1.2	3	1.2
TOTAL	78	24.3	57	14.0	41	16.2
<b>TOTAL</b>	<b>322</b>	<b>100.1</b>	<b>407</b>	<b>99.9</b>	<b>254</b>	<b>100.2</b>

FUENTE: El Colef, Inventario de organizaciones religiosas en las ciudades de Tijuana, Cd. Juárez y Matamoros, julio-agosto de 1987.

protestantismo de santidad; en el grupo 3 se encuentran las sociedades religiosas pentecostales y neopentecostales; en el 4 se incluyen a los Testigos de Jehová, mormones y adventistas, y por último, el grupo 5 contiene todas aquellas organizaciones religiosas cristianas que en ese momento no fue posible identificar. Si bien la agrupación propuesta adolece de algunas lagunas, su contenido es una herramienta provisional para adentrarnos al mapa de acción geográfica de una multiplicidad de sociedades y organizaciones religiosas.

La competencia entre las sociedades religiosas protestantes en México se ha visto incrementada en los últimos 15 años, como lo demuestran los datos del censo. Las Iglesias históricas o tradicionales no sólo han sufrido una merma en el número de sus adeptos, sino que algunas de ellas se han convertido en Iglesias de viejos o bien mantienen una población con promedios de edad mayores a los 40 años. La estrategia de algunos pastores, principalmente los pertenecientes a Iglesias bautistas y metodistas, ha sido la de introducir en las actividades de culto elementos afines a los pentecostales. Los patrones tradicionales de la vida de algunas Iglesias históricas, que giraban alrededor de la escuela dominical y las clases para mujeres y niños, han sido remplazados por los servicios de alabanza (cambiando incluso el piano por música electrónica y guitarras), ayunos y vigiliat, así como por actos de “sanidad divina”. No podríamos señalar que esto suceda en todos los casos, pero la pentecostalización de algunas de estas Iglesias ha ido en aumento.

B.2. El número de los lugares de actividad protestante es importante. En total se localizaron 992: 410 en Ciudad Juárez

(41.3%), 322 en Tijuana (32.5%) y 260 en Matamoros (26.2%). La mayoría son centros de culto (87.1%), pero de ninguna manera son los únicos.

C.3. En conjunto, fueron detectadas 99 distintas denominaciones que tuvieron algún tipo de actividad, pero muchas de ellas tienen una presencia marginal. Un reducido número de denominaciones controla la mayoría de los lugares. Las cinco primeras representan el 56 por ciento del total de formas de presencia. La más importante de todas es la Pentecostés,<sup>5</sup> seguida de los Testigos de Jehová, asambleas de Dios, Iglesia bautista y las congregaciones (no denominacionales) que se autonombran cristianas.

Las denominaciones, a su vez, tienen variaciones en su distribución por ciudades, que indican la desigual importancia, interés o receptividad que cada ciudad tiene de ellas. Así, por ejemplo, mientras los pentecostales se concentran en Matamoros y muy especialmente en Ciudad Juárez, los Testigos de Jehová han preferido como centro de operaciones a Tijuana.

Posiblemente las denominaciones protestantes siguen estrategias de localización regional claramente diferenciadas. Esto significa que deliberadamente prefieren concentrar actividades de proselitismo en determinadas ciudades antes que en otras, siguiendo criterios que no conocemos. Otra alternativa de interpretación es que las diferencias en la distribución de las denominaciones se deben a las características socioculturales de las ciudades, que muestran mayor o menor receptividad al contenido de su práctica religiosa.

En resumen, tenemos una explicación que otorga mayor peso a las denominaciones y otra a las características cultura-

5 Con la cual se identifica un amplio número de pequeñas Iglesias.

CUADRO 3. *Presencia religiosa protestante por actividad principal en Tijuana, Cd. Juárez y Matamoros.*

<i>Actividad principal</i>	<i>Número</i>	<i>%</i>
Culto religioso	864	87.1
Centro de formación religiosa	76	7.7
Educación	16	1.6
Difusión de impresos	11	1.1
Asilos y orfanatorios	10	1.0
Centro de donaciones	5	0.5
Centro de atención médica	3	0.3
Otros	7	0.7
TOTAL	992	100

FUENTE: El Colef, Inventario de organizaciones protestantes en las ciudades de Tijuana, Cd. Juárez y Matamoros, julio-agosto de 1987.

les de las ciudades receptoras. Con toda seguridad, ambas posiciones tienen combinaciones distintas en cada denominación, por lo que no se puede dar una respuesta general al problema. Atendiendo a que la hipótesis de distribución regional se explica por estrategias internas a las denominaciones, es importante señalar que la localización geográfica de su estructura organizativa en Estados Unidos —en los casos que proceda esta conexión— puede ser un elemento de consideración, sin ser determinante. Si los centros con capacidad de decisión se encuentran en California, por ejemplo, resulta más accesible Tijuana que Matamoros.

Para una visión más completa de las denominaciones, años de fundación, número de establecimientos y número estimado de miembros, véanse los cuadros que se presentan al final de este trabajo.

D.4. Las sociedades protestantes se inclinan en su gran mayoría por los estratos sociales de menor ingreso.<sup>6</sup> Por un lado,

éstos muestran que los *centros de culto* protestantes se localizan en zonas de bajos recursos, y por otro, que los asistentes a esos lugares son también personas de pocos ingresos. No obstante, debemos de anotar también que cada una de las denominaciones tiene preferencias diversas. Así, por ejemplo, las asambleas de Dios y otros grupos pentecostales se concentran en zonas de bajos ingresos y no mantienen ninguna presencia en los de más alto ingreso. Por el contrario, los Testigos de Jehová y los mormones se concentran en las zonas de clase media.

Como dato general, ninguna sociedad religiosa (protestante o paraprotestante) centra sus actividades en un solo sector económico, si bien existen algunas que excluyen tendencialmente al sector económico de mayores ingresos.

La lectura del cuadro 6 nos permite encontrar un dato interesante. Los datos que muestran el nivel de ingresos promedio de los asistentes a culto contrasta con

6 Para apoyar esta conclusión podemos hacer mención a los datos que se presentan en el cuadro 8.

CUADRO 4. *Presencia religiosa protestante por denominación y distribución por ciudades en Tijuana, Cd. Juárez y Matamoros.*

Denominación	Tijuana		Juárez		Matamoros		Totales	
	Frec.	%	Frec.	%	Frec.	%	Frec.	%
Pentecostés	40	23.7	54	32	75	44.3	169	17.1
Testigos de Jehová	55	43.7	35	27.7	36	28.6	126	12.7
Asambleas de Dios	21	23.1	51	56	19	20.9	91	9.2
Iglesia Bautista	20	22	32	35.2	39	42.9	91	9.2
Cristiana	29	37.7	46	59.7	2	2.6	77	7.8
Iglesia Evangelista	29	51.8	27	48.2	0	0	56	5.7
Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús	18	40	25	55.6	2	4.4	45	4.5
Iglesia Evangélica Independiente	2	4.5	6	13.6	36	81.8	44	4.4
Iglesia de Jesucristo de los Stos. (Mormones)	5	20.8	15	62.5	4	16.7	24	2.4
No Denominacional	7	33.3	10	47.6	4	19	21	2.1
Iglesia Adventista del Séptimo Día	8	47.1	5	29.4	4	23.5	17	1.7
Iglesia de Cristo	3	18.8	12	75	1	6.3	16	1.6
Iglesia Apostólica	4	26.7	11	73.3	0	0	15	1.5
Iglesia Metodista de México	5	35.7	7	50	2	14.3	14	1.4
Iglesia de Dios del Evangelio Completo	8	66.7	2	16.7	2	16.7	12	1.2
Iglesia Cristiana Indep. Pentecostés	0	0	7	63.6	4	36.4	11	1.1
Iglesia Evangélica Pentecostés	9	81.8	2	18.2	0	0	11	1.1
Iglesia Cristiana Evangélica Pentecostés	1	12.5	1	12.5	6	75	8	0.8
Iglesia de Dios de la Profecía	3	37.5	4	50	1	12.5	8	0.8
Resto denominaciones	55	40.4	58	42.6	23	16.9	136	13.7
TOTAL	322	32.5	410	41.3	260	26.2	992	100

FUENTE: El Colef, Inventario de organizaciones protestantes en las ciudades de Tijuana, Cd. Juárez y Matamoros, julio-agosto de 1987.

los que presenta el cuadro 5. Esto es, disminuye la tendencia hacia los ingresos bajos, que había sugerido la variable sector residencial. De esta forma, aunque los estratos de ingresos menores son los predominantes, los protestantes de clase media son más importantes que lo que se podría concluir del cuadro anterior.

La relación entre estratos sociales y preferencia religiosa es un problema cuyo trabajo requiere de un análisis riguroso y detallado que, por el momento, está fuera de nuestro alcance.

E.5. Las sociedades protestantes utilizan para sus actividades las casas particulares de sus miembros. Aunque la mayoría de

CUADRO 5. *Presencia religiosa protestante por denominación y sector residencial de centros de culto, Tijuana, Cd. Juárez y Matamoros.*

Denominación	Sector I		Sector II		Sector III		Total
	Frec.	%	Frec.	%	Frec.	%	
Pentecostés	3	1.9	48	30.8	105	67.3	156
Testigos de Jehová	4	5.6	34	47.9	33	46.5	71
Asambleas de Dios	0	0	18	20.5	70	79.5	88
Iglesia Bautista	0	0	33	38.4	53	61.6	86
Cristiana	2	2.9	19	27.5	48	69.6	69
Iglesia Evangelista	2.1	17	35.4	30	62.5	62.5	48
Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús	1	2.3	33	29.3	30	68.2	44
Iglesia Evangélica Independiente	0	0	20	48.8	21	51.2	41
Iglesia de J. de los Stos. (Mormones)	5	22.7	8	36.4	9	40.9	22
No Denominacional	0	0	3	18.8	13	81.3	16
Iglesia Adventista del Séptimo Día	1	6.3	8	50	7	43.8	16
Iglesia de Cristo	1	6.7	3	20	11	73.3	15
Iglesia Apostólica	0	0	0	0	14	100	14
Iglesia Metodista de México	0	0	7	63.6	4	36.4	11
Iglesia de Dios del Evangelio Completo	0	0	6	54.5	5	45.5	11
Iglesia Cristiana Indep. Pentecostés	0	0	2	18.2	9	81.8	11
Iglesia Evangélica Pentecostés	0	0	3	30	7	70	10
Iglesia Cristiana Evangélica Pentecostés	0	0	1	12.5	7	87.5	8
Iglesia de Dios de la Profecía	0	0	4	50	4	50	8
Resto denominaciones	2	1.7	39	32.8	78	65.5	119
TOTAL	20	2.3	286	33.1	558	64.6	864

FUENTE: El Colef, Inventario de organizaciones protestantes en las ciudades de Tijuana, Cd. Juárez y Matamoros, julio-agosto de 1987.

los lugares donde desarrollan sus actividades son públicos, muchos de esos lugares son los domicilios particulares de sus propios miembros.

El domicilio particular de los miembros de las congregaciones protestantes se ha

convertido en el refugio natural de la organización religiosa, porque tiene las ventajas de accesibilidad inmediata y proporciona un ambiente mucho más discreto y personal a sus miembros, fortaleciendo así sus mecanismos de interacción. Una de las

CUADRO 6. *Presencia religiosa protestante por denominación y perfil económico de asistentes a centros de culto, Tijuana, Cd. Juárez, y Matamoros.*

Denominación	Ingresos altos		Ingresos medios		Ingresos bajos		Total
	Frec.	%	Frec.	%	Frec.	%	
Pentecostés	2	1.3	59	38.3	93	60.4	154
Testigos de Jehová	0	0	45	63.4	26	36.6	71
Asambleas de Dios	2	2.3	23	26.1	63	71.6	88
Iglesia Bautista	3	3.5	40	46.5	43	50	86
Cristiana	2	2.9	19	27.9	47	69.1	68
Iglesia Evangelista	1	2.1	18	37.5	29	60.4	48
Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús	0	0	17	39.5	26	60.5	43
Iglesia Evangélica Independiente	0	0	20	48.8	21	51.2	41
Iglesia de Jesucristo de los Stos. (Mormones)	1	5	14	70	5	25	20
No Denominacional	0	0	6	40	9	60	15
Iglesia Adventista del Séptimo Día	0	0	7	43.8	9	56.3	16
Iglesia de Cristo	0	0	6	40	9	60	15
Iglesia Apostólica	0	0	1	7.1	13	92.9	14
Iglesia Metodista de México	0	0	8	72.7	3	27.3	11
Iglesia de Dios del Evangelio Completo	0	0	6	54.5	5	45.5	11
Iglesia Cristiana Indep. Pentecostés	0	0	3	30	7	70	10
Iglesia Evangélica Pentecostés	0	0	3	30	7	70	10
Iglesia Cristiana Evangélica Pentecostés	0	0	3	37.5	5	62.5	8
Iglesia de Dios de la Profecía	1	12.5	4	50	3	37.5	8
Resto denominaciones	1	0.8	47	39.8	70	59.3	118
SUBTOTAL	13	1.5	349	40.8	493	57.7	855
No especificados							9
TOTAL							864

FUENTE: El Colef, Inventario de organizaciones protestantes en las ciudades de Tijuana, Cd. Juárez y Matamoros, julio-agosto de 1987.

características de las sociedades protestantes es que se desarrollan con base en relaciones personales, inmediatas, y no en contextos impersonales y anónimos, como ocurre en la Iglesia católica. El proceso de expansión resulta ser, de esta manera, más

efectivo y controlado, y en algunos casos con un alto grado de organización y profesionalismo en su dirección. Esto hace comprensible que en un mecanismo de proselitismo de esta naturaleza las viviendas particulares jueguen un papel central.

CUADRO 7. *Presencia religiosa protestante por denominación y característica pública o privada de instalaciones, Tijuana, Juárez y Matamoros.*

Denominación	Casa particular		Lugar público		Total
	Frec.	%	Frec.	%	
Pentecostés	56	33.3	112	66.7	168
Testigos de Jehová	84	67.7	40	32.3	124
Asambleas de Dios	22	24.4	68	75.6	90
Iglesia Bautista	20	22	71	78	91
Cristiana	31	40.3	46	59.7	77
Iglesia Evangelista	15	26.8	41	73.2	56
Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús	10	22.2	35	77.8	45
Iglesia Evangélica Independiente	12	27.3	32	72.7	44
Iglesia de Jesucristo de los Stos. (Mormones)	3	12.5	21	87.5	24
No Denominacional	7	35	13	65	20
Iglesia Adventista del Séptimo Día	4	25	12	75	16
Iglesia de Cristo	5	31.3	11	68.8	16
Iglesia Apostólica	6	40	9	60	15
Iglesia Metodista de México	6	42.9	8	57.1	14
Iglesia de Dios del Evangelio Completo	2	16.7	10	83.3	12
Iglesia Cristiana Indep. Pentecostés	2	18.2	9	81.8	11
Iglesia Evangélica Pentecostés	1	9.1	10	90.9	11
Iglesia Cristiana Evangélica Pentecostés	4	50	4	50	8
Iglesia de Dios de la Profecía	3	37.5	5	62.5	8
Resto denominaciones	38	28.1	97	71.9	135
SUBTOTAL	331	33.6	654	66.4	985
No especificados					7
TOTAL					992

FUENTE: El Colef, Inventario de organizaciones protestantes en las ciudades de Tijuana, Cd. Juárez y Matamoros, julio-agosto de 1987.

F.6. Las sociedades protestantes que operan en la frontera norte son sociedades con arraigo local y no meras sucursales de grupos de Estados Unidos. En primer término, en cuanto a la nacionalidad de los fundadores de los lugares de actividad protestante, los datos del inventario indican que la mayor parte de la presencia religiosa protestante, en todas sus formas,

ha nacido de la iniciativa de ciudadanos mexicanos. Esto no quiere decir que se haya roto completamente con los lazos internacionales originales, pero es posible que la prohibición constitucional que impide a los extranjeros ejercer el ministerio de cualquier culto haya jugado un papel importante. Por lo que se refiere a la situación particular de las denomina-



CUADRO 8. *Presencia religiosa protestante por denominación y nacionalidad del fundador, Tijuana, Cd. Juárez y Matamoros.*

Denominaciones	Mexicana		Estadunidense		Otra		Total
	Frec.	%	Frec.	%	Frec.	%	
Pentecostés	157	94.6	8	4.8	1	0.6	166
Testigos de Jehová	111	91	11	9	0	0	122
Asambleas de Dios	83	93.3	4	4.5	2	2.2	89
Iglesia Bautista	76	85.4	11	12.4	2	2.2	89
Cristiana	66	91.7	4	5.6	2	2.8	72
Iglesia Evangelista	49	92.4	4	7.6	0	0	53
Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús	42	95.5	2	4.5	0	0	44
Iglesia Evangélica Independiente	40	90.9	4	9.1	0	0	44
Iglesia de Jesucristo de los Stos. (Mormones)	18	81.8	4	18.2	0	0	22
No Denominacional	17	89.5	1	5.3	1	5.3	19
Iglesia Adventista del Séptimo Día	14	82.4	3	17.6	0	0	17
Iglesia de Cristo	15	93.8	1	6.3	0	0	16
Iglesia Apostólica	12	85.7	2	14.3	0	0	14
Iglesia Metodista de México	14	100	0	0	0	0	14
Iglesia de Dios del Evangelio Completo	12	100	0	0	0	0	12
Iglesia Cristiana Indep. Pentecostés	8	80	2	20	0	0	10
Iglesia Evangélica Pentecostés	8	80	2	20	0	0	10
Iglesia Cristiana Evangélica Pentecostés	7	87.5	1	12.5	0	0	8
Iglesia de Dios de la Profecía	6	75	2	25	0	0	8
Resto denominaciones	109	82.6	19	14.4	4	3	132
SUBTOTAL	864	89.9	85	8.9	12	1.2	961
No especificados							31
TOTAL							992

FUENTE: El Colef, Inventario de organizaciones protestantes en las ciudades de Tijuana, Ciudad Juárez y Matamoros, julio-agosto de 1987.

es, los datos proporcionados en el cuadro 8 indican que una buena parte de sus lugares de actividad sí fueron fundados por extranjeros, como sucedió en el caso de mormones, adventistas, bautistas y Testigos de Jehová.

En segundo termino, en apoyo de la idea del arraigo local de las sociedades protestantes está la virtual ausencia de donaciones monetarias del extranjero.

Estos datos indican que la mayoría de los lugares de actividad protestante no

reciben donaciones. Aun cuando los lugares llegan a recibir donaciones, casi siempre son en especie y a veces en dinero;

son siempre más importantes las aportaciones en alimentos y vestido que las que se hacen en moneda.

### Conclusiones

La creciente expansión de una multiplicidad de sociedades religiosas no católicas y el inusitado incremento de su membresía en México son, sin lugar a dudas, un tema de gran actualidad y controversia.

Aunque el éxodo de miembros que ha sufrido la Iglesia católica es un hecho constatable, quizá el cambio en el campo religioso más importante para el análisis sea el ocurrido en el ámbito municipal. Tal parece que la heterogeneidad que caracteriza a los municipios mexicanos se expresa de manera más significativa en el terreno religioso.

De acuerdo con los datos del Censo de Población de 1990, 1 087 municipios (de los 2 403 que existen en el país) se caracterizan por tener tasas de porcentaje de protestantes superiores al promedio nacional. De esta manera, nos encontramos, por un lado, con municipios en Jalisco (tanto urbanos como rurales) en donde el 99 por ciento de la población se declara católica, y por el otro, con municipios (rurales) en Chiapas y Oaxaca en los que los protestantes representan poco más del 50 por ciento de su población.

En algunos de los barrios marginales de Monterrey, Matamoros, Torreón, Nogales y Tijuana, antes que la presencia de agencias de gobierno, de delegaciones de policía y de la creación de escuelas, se han establecido Iglesias pentecostales, grandes o pequeñas, flanqueadas por asociaciones caritativas, que de alguna forma encauzan la vida comunitaria.

El posible impacto social que han tenido las sociedades religiosas no católicas

en las comunidades fronterizas del norte de México es un fenómeno que ha despertado gran inquietud entre todos los sectores sociales. Sin lugar a dudas, se trata de un proceso versátil y dinámico, que influye en la vida de los municipios. Mientras que la velocidad e intensidad de este cambio se aprecia de manera muy nítida en los municipios fronterizos de Tamaulipas y Chihuahua, en los de Sonora apenas comienza a cobrar fuerza.

Para el caso de los municipios de Baja California, un aspecto que hay que destacar es el gran avance que han tomado las sociedades protestantes en los más pequeños y en las comunidades rurales. Se trata de un proceso nuevo que está afectando particularmente a los municipios de Tecate y Ensenada.

El lenguaje y las técnicas más modernas al servicio de la difusión de un mensaje se han convertido en una práctica común entre algunas denominaciones de origen pentecostal. Tomando la estrategia utilizada por los televangelistas estadounidenses, la Iglesia Universal del Reino de Dios ha lanzado al aire un programa de televisión, bajo el sugestivo nombre de "Pare de sufrir". Este programa se transmite todos los días a través de un canal local propiedad de la empresa Televisa; la imagen la reciben, además de los tijuanaenses, la comunidad de habla hispana de San Diego, California. Otras Iglesias de la localidad han comenzado a seguir este ejemplo.

Para contrarrestar esta influencia, la diócesis de Tijuana obtuvo también un espacio televisivo en el Canal 12 (Televisa). Una vez al mes se transmite una misa dominical, celebrada en la catedral, misma que es oficiada por el obispo de la diócesis. Por mucho que la Iglesia católica ha tratado de utilizar este medio de comunicación, en ningún caso es comparable al éxito logrado por los televangelistas.

En Tijuana, al igual que en otras ciudades fronterizas, el número de librerías cristianas ha ido en aumento. Además de biblias, en ellas se pueden encontrar un amplio surtido de videos y cassettes con los temas más variados. Existen decenas de libros escritos por predicadores famosos, que van desde testimonios de conversión hasta lo que bien podría llamarse un decálogo de preguntas y respuestas a los problemas de la vida cotidiana. Estos libros, gran parte de ellos traducidos del inglés, han tenido una gran demanda.

La compra o alquiler que algunas denominaciones han hecho de viejos cines y teatros es un aspecto interesante, ya que estos espacios se han convertido en lugares de predicación muy concurridos. Otro de los aspectos novedosos es la utilización de los ritmos musicales tradicionales en las actividades de predicación.

La especialización en el trabajo con jóvenes drogadictos ha sido un signo distintivo de organizaciones mundiales como Alcance Victoria. Otras más han diversificado sus actividades o ministerios, como ellos los llaman, instrumentando programas diversos y proyectos para jóvenes y adultos de todos los sectores sociales.

Un proceso común con el que se han identificado la Iglesia católica, las Igle-

sias protestantes históricas y las pentecostales es su virtual distanciamiento de los Testigos de Jehová. Todas ellas perciben a esta organización como el enemigo a vencer.

Finalmente, cabe señalar que hasta ahora sabemos muy poco sobre quiénes y cuántos son los conversos; es decir, desconocemos su perfil sociodemográfico. No conocemos con precisión cuáles son los sectores sociales más sensibles a este cambio ni tampoco los grupos de edad en los que tiende a concentrarse la población protestante. Es evidente que la adscripción o pertenencia a una Iglesia evangélica tiende a afectar profundamente la vida de las personas. Tal parece que la conversión puede llegar a cambiar de manera significativa la relación de pareja, en lo que podríamos llamar una transformación de relaciones de género; pero también afecta a otras esferas de la vida cotidiana. La relación hacia el trabajo es un aspecto escasamente estudiado; sin embargo, algunos de sus efectos ya comienzan a ser evidentes. Nos referimos a la política de contratación seguida por algunas empresas maquiladoras, las cuales tienden a preferir entre sus trabajadores a personas pertenecientes a una Iglesia evangélica.

CUADRO ANEXO 1. *Organizaciones religiosas por denominación en Tijuana, B. C.*

<i>Denominación</i>	<i>Año de fundación</i>	<i>Núm. de estab.</i>	<i>Miembros</i>
Iglesia Católica Cristiana	1977	1	50
Abba Padre	1986	2	206
Alcance Victoria	1981	1	nd
Amistad Cristiana	1983	2	1240
Asambleas de Dios	1937	14	553
Centro Cristiano	1985	2	15
Centro Cristiano La Puerta	1981	4	57
Concilio Cuadrangular Pentecostés Cristiana	1957	1	500
Cristiana	1981	9	223
Cristiana Bautista	1985	1	55
Cruzada Evangélica Mundial	1960	2	168
Ejército de Salvación	1957	1	2
Iglesia Adventista	1920	4	113
Iglesia Adventista del Séptimo Día	1947	8	953
Iglesia Aposento Alto	1978	1	30
Iglesia Apostólica	1974	4	143
Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús	1901	19	2003
Iglesia Bautista	1931	7	1025
Iglesia Bautista Bethel	1972	1	60
Iglesia Bautista Conservadora	1965	2	200
Iglesia Bautista Eben-Ezer	1980	3	69
Iglesia Bautista El Divino Redentor	1983	1	9
Iglesia Bautista Embajadores de Cristo	1983	2	30
Iglesia Bautista Emmanuel	1956	1	8
Iglesia Bautista Independiente	1983	2	31
Iglesia Bautista Sinaí	1983	1	14
Iglesia Bíblica Fundamental	1985	1	30
Iglesia Cristiana El Refugio	1976	1	66
Iglesia Cristiana Emmanuel	1987	1	42
Iglesia Cristiana Evangélica Pentecostés	1987	1	40
Iglesia Cristiana Genezareth en la República Mexicana	1987	1	25
Iglesia Cristiana Interdimensional	1984	1	150
Iglesia Cristiana Príncipe de Paz	1978	1	15
Iglesia Eben-Ezer (Pentecostés)	1979	4	61
Iglesia Evangélica	1901	17	580
Iglesia Evangélica Betania	1960	1	60
Iglesia Evangélica Bethel	1977	2	75
Iglesia Evangélica Cristiana	1975	2	100
Iglesia Evangélica El Buen Pastor	1978	1	40
Iglesia Evangélica Gentil de Cristo	1985	1	3
Iglesia Evangélica Independiente	1977	1	48
Iglesia Evangélica Internacional Soldados de la Cruz de Cristo	1986	1	nd
Iglesia Evangélica Monte Sinaí	1985	1	nd
Iglesia Evangélica Nuevo Renacimiento	1982	1	30
Iglesia Evangélica Pentecostés	1965	8	216
Iglesia Evangélica San Pablo	1985	1	25
Iglesia Gethsemani	1966	3	80
Iglesia Jerusalem	1960	2	34
Iglesia La Hermosa	1967	1	80

Iglesia La Luz Del Mundo	1961	5	505
Iglesia Luterana	1980	1	nd
Iglesia Metodista de México	1955	5	83
Iglesia Nacional Presbiteriana	1970	1	50
Iglesia Pentecostés El Siloé	1962	1	60
Iglesia Pentecostés Libre	1948	2	106
Iglesia Presbiteriana	1956	2	40
Iglesia Presbiteriana Independiente de México	1982	1	12
Iglesia Reestructurada del Espíritu Santo Pureza y Amor	1986	1	4
Iglesia Santa Pentecostés del Nuevo Renacimiento	1960	1	60
Iglesia Universal Cristiana	1986	1	25
Iglesia Universal de Jesucristo	1972	3	90
Iglesia de Cristo	1957	12	394
Iglesia de Dios	1955	5	166
Iglesia de Dios de la Profecía	1945	4	97
Iglesia de Dios del Evangelio Completo	1952	9	250
Iglesia de Dios en Cristo	1968	3	230
Iglesia de Jesucristo	1968	1	40
Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días	1960	5	537
Iglesia de Jesucristo en Las Américas	1986	1	15
Iglesia de Los Hermanos en México	1951	2	45
Iglesia de la Comunidad Metropolitana	1984	1	10
Iglesia del Dios Vivo Columna y Apoyo de la Verdad	1973	1	25
Iglesia del Evangelio Cuadrangular	1983	1	36
Iglesia del Evangelio de Cristo	1984	1	30
Iglesia del Nazareno en México	1953	2	25
Iglesia de los Hermanos el Divino Maestro	1969	1	15
Iglesias Cristianas Evangelistas	1983	2	51
Interdenominacional	1981	1	60
Ministerio del Hermano Galván	1983	1	nd
Misión Bautista Internacional	1982	1	30
Misión Cristiana Filadelfia	1983	1	40
Misión Evangelística Mexicana	1982	1	22
No Denominacional	1958	4	37
Nueva Iglesia Apóstolica	1967	1	50
Nueva Jerusalem	1960	2	125
Pentecostés	1969	19	935
Rosa de Sarón	1963	3	378
Seguidores de Cristo	1982	1	45
Testigos de Jehová	1961	56	1358

FUENTE: El Colef, Inventario de organizaciones protestantes en las ciudades de Tijuana, Cd. Juárez y Matamoros julio-agosto de 1987.

CUADRO ANEXO 2. *Organizaciones religiosas por denominación en Ciudad Juárez, Chib.*

<i>Denominación</i>	<i>Año de fundación</i>	<i>Núm. de estab.</i>	<i>miembros</i>
Alcanzando al Mexicano Marginado, A. C.	1986	2	220
Antioquía	1985	1	nd
Asambleas de Dios	1900	31	844
Centro Cristiano La Puerta	1985	2	30
Centro Cultural Vida Nueva	1986	2	279
Centro de Fe y Poder	1987	1	20
Centro de Regeneración Cristiana Agua de Vida	1900	5	106
Concilio Latinoamericano de Iglesias Cristianas Cristiana	1979	1	10
	1969	18	804
Cristianos Presbiterianos	1983	1	30
Cristo Viene	1982	6	515
Ejército de Salvación	1967	1	100
Iglesia Evangélica Independiente Pentecostés	1945	2	400
Evangélicos Espirituales	1977	1	12
Centro de Fe, Esperanza y Amor	1987	1	15
Iglesia Hermanos de Jesucristo	1987	1	30
Iglesia de Jesucristo	1952	1	nd
Iglesia Adventista del Séptimo Día	1967	5	115
Iglesia Aposento Alto	1980	2	75
Iglesia Apostólica	1972	6	328
Iglesia Apostólica Cristiana	1964	3	40
Iglesia Apostólica Espiritual de Jesucristo	1984	3	123
Iglesia Apostólica Unida del Nombre de Jesucristo	1970	2	92
Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús	1938	27	1235
Iglesia Bautista	1960	6	1197
Iglesia Bautista Antioquía	1977	2	60
Iglesia Bautista Bet-Seal	1981	1	23
Iglesia Bautista Bethania	1967	2	25
Iglesia Bautista Bethel	1967	2	130
Iglesia Bautista Bíblica	1967	1	58
Iglesia Bautista Eben-Ezer	1976	1	80
Iglesia Bautista Edén	1975	1	80
Iglesia Bautista Emaus	1981	1	35
Iglesia Bautista Emmanuel	1962	2	35
Iglesia Bautista Gethsemaní	1977	1	30
Iglesia Bautista Independiente Maranatha	1977	1	6
Iglesia Bautista Interdependiente	1967	1	17
Iglesia Bautista Jezreel	1978	1	52
Iglesia Bautista Maranatha	1900	3	190
Iglesia Bautista Misionera	1959	1	nd
Iglesia Bautista Panamericana	1985	1	130
Iglesia Bautista Sinaí	1986	1	20
Iglesia Bautista del Divino Salvador	1901	1	53
Iglesia Bautista del Maestro	1977	1	nd
Iglesia Bautista el Calvario	1974	1	65
Iglesia Bethel	1901	2	55
Iglesia Cristiana Evangélica Pentecostés	1987	1	600
Iglesia Cristiana Independiente	1985	1	20
Iglesia Cristiana Independiente Pentecostés	1901	5	84

Iglesia Cristiana Juan 3:16	1967	9	278
Iglesia Cristiana Pentecostal	1985	1	25
Iglesia Cuadrangular de México	1983	1	60
Iglesia Eben-Ezer	1983	3	168
Iglesia El Buen Pastor	1967	1	70
Iglesia Evangélica	1900	14	681
Iglesia Evangélica Cristiana Espiritual	1976	2	150
Iglesia Evangélica Emmanuel	1978	3	330
Iglesia Evangélica Gentil en Cristo	1963	1	25
Iglesia Evangélica Independiente	1952	6	111
Iglesia Evangélica Luterana	1970	2	85
Iglesia Evangélica Pentecostal Independiente	1981	2	15
Iglesia Evangélica Pentecostés	1980	1	60
Iglesia Evangélica Presbiteriana	1974	1	50
Iglesia Gethsemaní	1901	1	20
Iglesia La Luz del Mundo	1926	4	185
Iglesia Metodista Evangélica	1983	1	40
Iglesia Metodista de México	1921	7	315
Iglesia Misionera Mexicana	1984	1	150
Iglesia Nacional Presbiteriana	1975	2	30
Iglesia Presbiteriana	1979	1	25
Iglesia Príncipe de Paz	1900	2	95
Iglesia Ríos de Agua Viva	1985	1	80
Iglesia Santa Pentecostés Independiente	1985	1	nd
Iglesia Universal del Nombre de Jesucristo	1952	1	25
Iglesia de Cristo	1940	17	719
Iglesia de Dios	1973	1	9
Iglesia de Dios de la Profecía	1964	6	133
Iglesia de Dios de la Profecía Nuevo Testamentaria	1983	1	50
Iglesia de Dios del Evangelio Completo	1966	2	197
Iglesia de Dios del Séptimo Día	1972	2	50
Iglesia de Dios en Cristo	1960	2	212
Iglesia de Israel	1968	1	7
Iglesia de Jesucristo de los Stos. de los Últimos Días	1970	15	443
Iglesia de Santidad Pentecostal de México	1977	1	nd
Iglesia del Nazareno en México	1900	3	78
Iglesia del Rey	1986	1	70
Iglesia del Séptimo Día Independiente	1967	1	32
Iglesias Cristianas Evangelistas	1981	4	895
Interdenominacional	1986	2	15
Ministerio de Agua Viva	nd	1	20
Misión Bautista Internacional	1945	5	292
Misión El Sembrador	1987	2	37
Misión Evangelística Mexicana	1968	1	5
No Denominacional	1982	3	130
Iglesia Nueva Jerusalem	1960	2	280
Pentecostés	1957	38	1326
Iglesia Bautista de Ciudad Juárez	1959	1	10
Asamblea Cristiana	1985	2	30
Rosa de Sarón	1986	1	12
Sendero de la Cruz	1972	1	3
Tabernáculo Cristiano	1981	1	10
Templo Victoria	1982	3	304
Templo de la Trinidad	1941	9	599

Iglesia del Nazareno a Jehová	1978	1	50
Testigos de Jehová	1900	37	3184
Vino Nuevo	1979	3	110

FUENTE: El Colef, Inventario de organizaciones protestantes en las ciudades de Tijuana, Cd. Juárez y Matamoros, julio-agosto de 1987.

CUADRO ANEXO 3. *Organizaciones religiosas por denominación en Matamoros, Tamps.*

<i>Denominación</i>	<i>Año de fundación</i>	<i>Núm. de estab.</i>	<i>Miembros</i>
Alianza Cristiana y Misionera	1968	3	33
Antioquía (Pentecostés)	1986	1	10
Asambleas de Dios	1945	25	880
Centro Cristiano La Puerta	1987	1	15
Centro de Fe, Esperanza y Amor Cristiana	1986 1955	1 1	20 100
Iglesia Evangélica Cristiana Espiritual	1985	1	50
I. Reorganizada de Jesucristo de los Stos. de los Últimos Días	1977	1	10
Iglesia Adventista del Séptimo Día	1970	3	168
Iglesia Apostólica	1979	1	10
Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús	1952	2	135
Iglesia Bautista	1949	18	635
Iglesia Bautista Bethel	1986	1	35
Iglesia Bautista Eben-Ezer	1957	1	24
Iglesia Bautista El Sendero de la Fe	1967	1	300
Iglesia Bautista Emmanuel	1976	4	140
Iglesia Bautista Horeb	1971	1	60
Iglesia Bautista Independiente Fundamentalista	1967	4	135
Iglesia Bautista Maranatha	1981	2	62
Iglesia Bautista Misionera	1986	2	18
Iglesia Bautista del Pueblo	1982	2	12
Iglesia Bautista del Pueblo Fundamentalista Independiente	1975	1	300
Iglesia Bautista El Calvario	1977	3	82
Iglesia Cristiana Discípulos	1953	2	188
Iglesia Cristiana Evangélica Maranatha	1965	1	50
Iglesia Cristiana Evangélica Pentecostés	1955	5	1298
Iglesia Cristiana Independiente Pentecostés	1983	4	77
Iglesia Cristiana Verbo	1971	1	30
Iglesia Eben-Ezer (Pentecostés)	1960	2	52
Iglesia Episcopal	1962	1	30
Iglesia Evangélica Bautista Cristo Viene	1983 1979	1 1	30 25
Iglesia Evangélica Emmanuel	1982	3	119
Iglesia Evangélica Luterana	1952	1	15
Iglesia Gethsemaní	1957	11	249
Iglesia Jerusalem	1985	1	120
Iglesia La Hermosa	1962	2	100
Iglesia Metodista de México	1951	2	66
Iglesia Nacional Presbiteriana	1875	1	226



Iglesia Nueva Jerusalem	1973	4	101
Iglesia Pentecostal Unida	1964	2	95
Iglesia Presbiteriana Príncipe de Paz	1970	1	500
Iglesia de Cristo	1983	4	107
Iglesia de Cristo Independiente	1963	1	35
Iglesia de Dios	1987	1	28
Iglesia de Dios de la Profecía	1986	1	20
Iglesia de Dios del Evangelio Completo	1970	2	57
Iglesia de Jesucristo de los Stos. de los Últimos Días	1969	4	270
Iglesia de Santidad Pentecostal	1967	3	127
Iglesia de los Amigos	1975	1	47
Iglesia del Nazareno	1950	1	20
Iglesia y Pastores Pentecostales Asociados	1983	1	16
Iglesia Evangélica Cristiana Espiritual	1950	3	246
Iglesias Evangélicas Independientes	1927	19	839
Instituto Bíblico Magdiel	1977	1	nd
Maranatha, A. C.	1975	1	220
Ministerio de Agua Viva	1986	1	nd
Misión Bautista Victoria	1980	2	13
Movimiento de Iglesias Evangélicas Pentecostales Independientes	1979	1	8
No Denominacional	1977	4	48
Nueva Iglesia Apostólica	1985	2	42
Pentecostés	1940	36	1233
Rosa de Sarón	1986	1	40
Santa Iglesia Pentecostés	1985	1	20
Sendero de la Cruz	1931	3	820
Testigos de Jehová	1967	33	792

FUENTE: El Colef, Inventario de organizaciones protestantes en las ciudades de Tijuana, Cd. Juárez y Matamoros, julio-agosto de 1987.

## **BIBLIOGRAFÍA**

- Baldwin, Deborah, "Diplomacia cultural: escuelas misionales protestantes en México", en *Historia mexicana*, vol. XXXVI, núm. 2, México, 1986.
- Bastian, Jean-Pierre, *Los disidentes. Sociedades protestantes y revolución en México, 1872-1911*, México, Fondo de Cultura Económica/El Colegio de México, 1989.
- Bastian, Jean-Pierre y José Valderrey, "Expansión y comportamiento sociopolítico de las sociedades religiosas protestantes en América Central", Centro de Estudios Económicos, A. C., México, 1985 (manuscrito).
- Casillas, Rodolfo y Alberto Hernández, "Demografía y religión en México: una relación poco explorada", en *Cristianismo y Sociedad*, núm. 105, México, 1990.
- De la Rosa, Martín, *El impacto social del protestantismo: metodología para el estudio de las religiones*, México, Universidad Autónoma de Baja California, 1985.
- García Navarro, Carlos, "Los estudios antropológicos sobre el protestantismo en México", en *Cristianismo y Sociedad*, núm. 101, México, 1989, pp. 89-102.
- Giménez, Gilberto, "Nuevas dimensiones de la cultura popular: las sectas religiosas en México", en *Culturas Contemporáneas*, vol. 111, núm. 7, Universidad de Colima, Colima, 1989.
- Guillén, Tonatiuh y Alberto Hernández, "Grupos religiosos protestantes en la frontera norte", Tijuana, B. C., El Colegio de la Frontera Norte, 1987 (manuscrito).
- Lalive D'Espinay, Christian, *El refugio de las masas: estudio sociológico del protestantismo chileno*, Santiago de Chile, Ed, Pacífico, 1968.
- Meyer, Jean, *Historia (le los cristianos en América Latina. Siglos XIX y XX*, México, Vuelta, 1989.
- Martínez, Abelino, *Las sectas en Nicaragua: oferta y demanda de salvación*, San José de Costa Rica, DEI, 1989.
- México hoy y mañana. Directorio Evangélico de la Gran Ciudad de México*, México, Visión Evangelizadora Latinoamericana (VELA)/Instituto Misionológico de las Américas (IMDELA), 1987.
- Molina Hernández, José Luis, "Determinaciones urbanas del campo religioso: tres perspectivas de análisis", tesis de maestría en desarrollo urbano, Facultad de Arquitectura/IIS, UABC, Mexicali, junio de 1993.
- Valdés-Villalva, Guillermina, "Perspectiva histórica del protestantismo en la frontera norte", Ciudad Juárez, El Colegio de la Frontera Norte, 1987 (manuscrito).